

15. Титлинов Б. В. Смысл обновленческого движения в истории / Б. В. Титлинов. – Самара : «Полиграфпром», 1926. – 6 с.

16. Чёрная книга («Штурм небес»): Сб. документальные данных, характеризующих борьбу советской коммунистической власти против всякой религии, против всех исповеданий и церквей: в 2-х чч. / Сост. А. А. Валентинов. – Ч. 1. – Лондон : L.L.D. University of Cambridge, 1924. – 156 с.

Т. И. Конончук

Государственное учреждение образования «Ясли-сад № 10 г. Пинска», Пинск

ОСНОВНЫЕ ИДЕИ СОЦИАЛЬНО-ХРИСТИАНСКОЙ КОНЦЕПЦИИ А. АВГУСТИНА

Введение. Сложный процесс формирования и развития христианской философской мысли во II веке нашей эры происходил как в борьбе с языческими взглядами, античными школами мысли, так и в процессе ассимиляции многих их положений. Соперниками и одновременно вдохновителями новой богословской рефлексии, являлись синкретические течения: гностицизм и манихейство.

Постепенно, на смену античным и языческим религиям различных народов, заселивших Европу, пришло христианство, в дальнейшем, ставшее основой мировоззренческой системы всей европейской цивилизации.

Распространение христианства, укрепление Церкви, ставило перед образованной частью христиан вопросы и задачи, связанные с углублённой разработкой не только вероучительных догматов, но и философии христианства. В течение длительного времени задачи формирования и разработки основополагающих христианских доктрин решались христианскими мыслителями, которых Церковь впоследствии назвала святыми Отцами и Учителями Церкви; корпус их творений – патристикой (от лат. *pater* – отец).

Идеи, сформулированные патристической литературой, наложили неизгладимый отпечаток на мировоззрение и культуру не только той эпохи, в которой были созданы произведения святых Отцов, но повлияли на всё последующее культурное развитие на всём пространстве христианского мира, а также имеют место в современной культуре и философии.

Ключевой фигурой в истории европейской философии, значительной личностью в истории, крупнейшим христианским мыслителем периода патристики и наиболее выдающимся из отцов церкви считается Аврелий (Блаженный) Августин (354 – 430 гг.), которому принадлежит заслуга выработки основ первого систематического христианского вероучения, новой христианской философии.

Философ, пройдя достаточно сложный путь к христианству, через хаос переплетений различных учений и взглядов, увлечения манихейством, скептицизмом и неоплатонизмом, являлся сторонником гармонического сотрудничества между «божественной» и «философской» мудростью при признании первенства божественного принципа. Отбросив классические греческие мировоззрения, базирующиеся на интеллектуализме и объективизме, он опирался на интроспективные методы, предписывая воле первенство над разумом. Мировоззрение Аврелия Августина представляло собой своеобразное сочетание христианского религиозно-мифологического мировосприятия с философским осмыслением проблем мироздания. В своих трудах Августин затрагивал важнейшие вопросы того времени: христианская религия (с центральной фигурой – Богом), мысль о неразделимости божественной и человеческой истории, смысл человеческой жизни, противоборство души и тела, оценка зла и добра, проблемы времени и пространства.

Аврелия Августина называют основоположником средневековой философии, ярчайшим представителем неоплатонизма и периода патристики, признают великим мировым философом, оставившим миру огромное литературное наследие, состоящее из множества известных трудов, оказавших огромное влияние на последующее развитие христианской философии, развитие культуры и Церкви, как Запада, так и Востока. Богословские труды Августина признаются римско-католической и православной церквями до сих пор и представляют высокий познавательный интерес при изучении философии на современном этапе, что обуславливает актуальность данной темы.

Основная часть. Религиозно-философская система Августина, представляет собой результат усвоения некоторых основоположных принципов платонизма и неоплатонизма, приемлемых для христианского вероучения. Опираясь на античную мысль, Августин пытался привести в гармонию веру и разум, божественные истины и накопленные знания. В своих трудах философ пытался осуществить синтез античного рационализма-идеализма и христианской веры, выдвигая веру на первый план.

Августин придавал большое значение христианской основе в своей философии. Центральной фигурой в религиозно-философской концепции Августина выступает Бог – нематериальный, всемогущий Абсолют, личность, создавшая мир по собственной воле и не зависящая ни от природы, ни от человека. Обладая бесконечностью, бестелесностью и абсолютным всемогуществом, Бог, исходя из своей воли, полностью владеет судьбой мира и человека, поэтому сама судьба в руках Божьих становится Провидением, промыслом Божьим.

Из принципа, что Бог первичен, вытекает и положение Августина о превосходстве души над телом, воли и чувств над разумом. Душу Августин понимает чисто спиритуалистически. Душа как самобытная субстанция не может быть ни телесным свойством, ни видом тела. Она не содержит в себе ничего материального, имеет лишь функцию мышления, воли, памяти, но не имеет ничего общего с биологическими функциями, человеческая душа имеет начало, но не имеет конца, ибо бессмертна. От тела душа отличается

совершенством, именно душа познает Бога, тело же препятствует познанию. Августин определяет душу как «разумную субстанцию, приспособленную для управления телом». Превосходство души над телом требует, чтобы человек заботился о душе, подавляя чувственные наслаждения. Жизнь души – это невероятно сложное нечто.

Разделяя взгляды Аристотеля, Августин Блаженный утверждал, что у людей есть вегетативная душа и ее высшая часть, которая обладает свободой воли и является двойкой (направленной на зло и на добро) – сущностью человеческого духа.

Главная способность человеческого духа – способность верить в Бога. Другая человеческая способность – разум, с помощью которого человек познает природу и общество; сочетание этих способностей дает человеку возможность отказаться от зла, направить жизнь к добру.

В том, что зло проявляется в человеческом мире, виновен сам человек, свободная воля которого побуждает приступить божественный закон, и тем самым оказаться во грехе. Грех же состоит в привязанности к земным, телесным благам, в самонадеянности человеческой гордыни. Зло не в мире, зло в человеке, порожаемое его волей. Все сущее, по мнению Святого Августина, есть благо именно потому, что оно существует. Зло – это не отдельная субстанция, а недостаток, повреждение, небытие. Абсолютность божественного добра и относительность зла, согласно Августину, снимает с Бога ответственность за зло, существующее в мире. Человек должен следовать Божественным заповедям, уподобляясь Христу, преодолеть себялюбие и проявлять безграничную любовь к ближнему своему.

Августин утверждал, что большое значение на пути нравственного самосовершенствования имеет совесть, тончайшее средство самоконтроля, которое позволяет соотносить помыслы, поступки личности с идеалом должного.

Бог, создавая душу, изначально закладывает в нее и стремление к счастью, как цель и смысл человеческой жизни. Счастья можно достигнуть в максимальном познании человеком Бога, в уяснении своей полной зависимости от него. Именно Бог является наивысшим благом и причиной блага, бытием, наивысшей красотой.

В своих рассуждениях Августин соглашался с Тертуллианом: человеческая душа по природе своей является христианкой. Следовательно, она близка Богу, а высшее познание направлено на самого человека и его внутренние глубины. То есть оно равнозначно вере. Ни чувства, ни рассудок, ни даже разум не могут привести к истине, на это способна только вера, ведущая к Богу.

Преобладание иррационально-волевых факторов над факторами рационально-логическими в сфере самого познания выражается в превосходстве веры над разумом. Такое превосходство проявляется, прежде всего, в преобладающей силе религиозного авторитета по сравнению с человеческим разумом. Веру в божественный авторитет, зафиксированный в Священном писании, Августин провозглашал основой и главным источником человеческих знаний. Разум без помощи христианского откровения неспособен обосновать, в сущности, ни одной истины. Вера определяет и направляет человека, в интеллектуальном и в моральном планах, задавая ему нравственные ориентиры. Вера и разум взаимосвязаны, и дополняют друг друга. «Верую, чтобы понимать», основной девиз теории Августина.

Философ утверждал, что овладение знаниями мира материального не может приносить благо, так как материальные ценности – не счастье, а лишь лишняя растрата времени, которое человек мог бы потратить на созерцание возвышенных, духовных предметов.

Бог является окончательным предметом всякого познания и действия. Создавая мир, Он, с одной стороны, установил иерархию существования, а с другой – вечные идеи. Бог выступает единственным правителем мира и тем, кто определяет будущее человечества.

Августин в своем учении обосновывал догмат о сотворении мира Богом «из ничего» на основе собственной идеи. Бог не только упорядочил, организовал мир из вечной первичной материи, но и создал саму субстанцию, из которой мир состоит, а также сотворил его свойства, в том числе время.

Согласно учению Августина, который пытался установить соотношение основных временных категорий, как настоящее, прошедшее и будущее, до сотворения мира Богом, времени, как такового, не существовало, оно появилось как следствие Божественного творения и одновременно с ним. Время это – чисто психологическое понятие и не имеет действительного существования. Августин утверждал, что мы познаем его, связывая прошлое с памятью, а будущее – с надеждой. Действительно существует только настоящее, в котором устанавливается порядок между вещами, выражающийся в их следовании друг за другом через момент настоящего.

С идеей времени связана концепция исторического прогресса – постоянное материальное и духовное изменение, и развитие общества от низшего к высшему, от града земного к граду Божьему.

Согласно теории Августина, существуют два мира: идеальный – в Боге и реальный – в мире и пространстве, возникший благодаря воплощению идеи в материю.

Мир, созданный Богом, Августин представлял как навсегда установленную иерархическую структуру. Ее подножие составляет неодушевленные тела, которые просто существуют. Над ними возвышаются растения, которые не только существуют, но и живут. Далее следуют животные, у которых к этим функциям прибавляется еще и функция ощущения. Душой, по Августину, обладает только человек, ибо только он изо всех земных существ в какой-то степени напоминает Бога.

Человек в учении Августина не просто «раб Божий», он – личность, связанная с Богом. Человек сотворен по образу и подобию Божьему и имеет божественное происхождение, значит, обладает свободной волей, которую может направить к спасению души или погибели, к добру или злу.

Признание каждого человека личностью (даже ребенок впервые понимается как личность), имеющей сложную структуру, включающую моральную сторону, является значительным достижением философии Августина. Именно он впервые четко сказал о свободе и уникальности людей, личности и ее ответственности перед людьми и Богом за свои поступки с позиции христианской философии.

Августин, утверждал, что в обществе, как и во всем мире, наличествует строгая иерархия, в которой высшее место он отводил церкви («Граду Божьему»), а подчиненное – светской власти («граду земному»). До тех пор, пока она соблюдается, в государстве царит мир и гармония, но стоит только ее нарушить, начинаются беды и смуты, ведущие к падению государства. «Град земной» и «Град Божий» – не просто два уровня власти в государстве, это два антагонистических начала, постоянная борьба которых определяет весь ход всемирной истории, смысл которой Августин видит в окончательной победе «Града Божия», то есть распространения христианства по всему миру.

В наиболее известном и значимом произведении «О граде Божьем» – история человечества представлена Августином как конфликт между двумя общностями, борьбой двух божественно-человеческих институтов – божьего царства и земного царства [1, с. 66]. Эти два града созданы, по Августину, двумя родами любви: земное царство создано любовью человека к самому себе, доведенной до презрения к Богу, а небесное – любовью к Богу, доведенное до презрения к самому себе.

В двадцати двух томах данного труда теолог пытался проанализировать весь исторический процесс, понять смысл и назначение человеческого общества и пути его развития.

А. Августин стремился охватить всемирно-исторический процесс, связать историю человечества с планами и намерениями Божества. Развивал идеи линейного исторического времени и морального прогресса. Моральная история начинается с грехопадения Адама и рассматривается как поступательное движение к обретаемому в благодати нравственному совершенству.

Христианская концепция истории человечества, развиваемая Августином, опирается на библейские положения. Грехопадение привело к изменению самой природы человека в худшую сторону, и смерть стала для человека неизбежной. Все созданные человеком социальные институты несут в себе отпечаток человеческой греховности. По мнению Августина, греховность является замыслом Бога. Он наделил нас свободной волей, и мы вправе самостоятельно выбирать, как нам жить. Те, кто живет по божьим законам, будут царствовать с богом вечно, другие же подвергнутся наказанию.

Социум, по мнению теолога, также связан с Царствием Божьим, как и человек (творение) с Творцом. Однако «из-за грехопадения Адама, человечество в своей массе отделено от Бога, но может к нему вернуться по благодати Господней», – утверждает Августин Блаженный. Философия этого теолога рассматривает развитие общества как поступательное движение от юдоли скорби, в которую были изгнаны Адам с Евой, через Град Земной (государство), который появился потому, что Адам выбрал земные вещи, а не вечное блаженство [2, с. 332], до Града Небесного (где царит вечность и нравственное совершенство).

В этом мире лучшим воплощением града Божьего является Церковь, но если она отступит от своего пути к Богу, то человек может спастись и без нее, если он к этому предназначен. Единственное спасение человека, по убеждению Августина Блаженного, находится в принадлежности к христианской церкви [3, с. 201].

Соглашаясь с Цицероном в вопросах о разных формах человеческой общности, Августин выделял такие общности, как государство, семья, языковая общность, человеческая и универсальная (объединяющая бога и человека).

Государство, согласно социально-христианскому учению А. Августина, выступает как необходимая ступень развития. История рассматривается Августином в категориях линейного времени, как отрезок, когда есть длительность, ибо в Вечности времени нет. Бог руководит историей – всё, что ни случается, входит в планы и намерения Творца.

Историю Августин мыслит в поступательном движении к нравственному совершенству, приход к времени, когда победит благодать и люди обретут состояние невозможности грешить.

Августин выдвигал мысль о единстве человеческой и божественной истории, которые текут в противоположных, но взаимно неразделимых сферах. Дуализм бога и природы переносится, таким образом, и на общественное развитие. Божий град представляет меньшую часть человечества – это те, которые своим морально-религиозным поведением заслужили у бога спасение и милосердие; в земном граде, напротив, остаются люди самолюбивые, алчные, эгоисты, которые забывают о боге. Божий град постепенно усиливается в общественно-историческом развитии, в частности после прихода Иисуса. Главной предпосылкой принадлежности к граду божьему служат смирение и покорность, как перед богом, так и перед церковью.

Философ на основе изучения Святого Писания выделил 7 эпох развития общества: первые пять – это история еврейского народа до Рождества Христа: первая эпоха – от Адама до Потопа; вторая – от Ноя до Авраама; третья – от Авраама до Давида; четвертая – от Давида до вавилонского пленения – время иудейских царей и пророков; пятая – от вавилонского пленения до рождения Христа; шестая эпоха началась с Христа, длится в настоящее время и завершится вместе с концом истории со Страшным Судом, после чего

начнется описанная в Откровении Иоанна седьмая ступень, когда все праведники будут вечно обитать в Иерусалиме Небесном. Общество людей в своем развитии движется от светского государства к теократическому, управляемому князьями Церкви (данное учение Августина было взято за основу Римско-католической Церкви в борьбе за инвеституру).

Августин отстаивал идею верховенства церкви над государством, считал, что церковь сносит несовершенство законов, навязанных ей властью. Но он все же признавал право государства вмешиваться в борьбу церкви с соперничающими религиями и еретиками. Церковь, по мнению Августина, в истории занимает особое положение: она является обществом Христа, объединяет, согласно воле божьей, избранных, и вне ее нельзя обрести спасение. Церковь является зримым представителем царства божьего на земле. Светский град и его государство также установлены богом, но они не имеют привилегированного положения, как церковь, которая занимает высшее положение, и государство должно ей служить. Только при таких условиях возможно возникновение гармоничного общественного организма. Только в условиях беспрекословного подчинения светских властей авторитету и руководству священства возможно возникновение единого гармоничного общественного организма, успешно и мирно функционирующего, несмотря на неоднородность своих составных частей.

Августин, критикуя человеческую власть, признавал за избранными (жителями града небесного) право господства над грешниками, над своими противниками, так как они смогут совладать с ними в справедливой войне, которая ведется по указанию и дозволению Всевышнего.

Августин оправдывал и обосновывал социальное неравенство, необходимость которого обусловлена иерархической структурой общественного организма, гармонически устроенного богом. Эта иерархия – несовершенное отражение того небесного, духовного царства, монархом которого является сам бог. Блаженный Августин не был сторонником рабства или бедности. С его точки зрения, рабство и бедность не созданы Богом. Они проистекают из греховной природы человека, их надо терпеть, а не выступать против них. Августин утверждал, что неравенство – неизбежное явление социальной жизни и бессмысленно стремиться к уравниванию богатств; оно будет существовать во все века земной жизни человека. Но все же все люди равны перед Богом и потому, необходимо жить в мире.

Социальное неравенство и связанные с ним страдания приближают человеческую душу к вечности, в то время как стремление к богатству и славе есть проявление греховности и отдаляют человека от Бога. Осознание греховности, стремление избавиться от пороков, христианская любовь к другому позволяют человеку осознать мудрость божественного миропорядка и самоотверженно следовать ему.

Таким образом, сущность социально-христианского учения Аврелия Августина – крупнейшего систематизатора христианского учения, заключается в том, что ход человеческой истории предопределен Божественным провидением и представляет собой борьбу светлых и темных сил, «Града земного» и «Града Божьего», смысл которой заключается в окончательной победе «Града Божия» и распространения христианства по всему миру. Именно всемогущий Бог, создавший мир и продолжающий его творить, полностью владеет судьбой мира и любого человека. Божество есть лишь источник добра, зло проистекает из свободной воли, стремящейся к самостоятельности и не признающей Божественных установлений. Каждый человек способен к восприятию Божьей благодати, смысл жизни которого в стремление к счастью через познание Бога и понимание своей зависимости от него.

Заключение. Известный мыслитель, философ, проповедник, богослов и политик Аврелий Августин, обладая проницательным и глубоким умом, неукротимой силой веры и фантазией, создал собственную философию, оригинальное учение, состоявшее из разнообразных элементов; удачно соединил некоторые основоположные принципы платонизма и неоплатонизма с постулатами христианства, осуществил синтез античного рационализма-идеализма и христианской веры, выдвинув веру на первый план; систематизировал христианское учение.

И не смотря на то, что учение Аврелия Августина имеет множество противоречий, недостаточно логично, в нем переплетаются различные стремления иерархического христианства, библейские и церковные мысли, религиозный и церковный дух, рационализм и мистицизм, верность порядку и любви, а религиозно-фаталистическое воззрение на мир, привело к иррационалистическому истолкованию действительности, представляемой наполненной чудесами, непостижимыми для человеческого ума событиями и явлениями, за которыми скрывается воля всемогущего творца, оно оказало значительное влияние на всю средневековую философию, а также имело важное значение для последующего философского и культурного развития.

Принципы и мысли учения Августина: единство строя вселенной, космическое значение царства Божия, объективность и универсальность его Божественной основы, значение благодати как организующего социального принципа, власть церкви над миром – легли в основу средневековой католической теократии. Благодаря Августину западное христианство вступило в средние века с ясным сознанием своих идеальных задач и целей. Средневековое католичество унаследовало от великого отца церкви идеальный план («Град Божий»), с которым обуздано варварство и заложило основы нового общества.

В связи с полным и систематизированным освещением Августином в своих сочинениях главных проблемы христианской теологии, созданием целостной и завершенной картины мироздания, его религиозно-философское учение в течение нескольких веков было основным фундаментом всего христианского вероучения. Августин на несколько столетий вперед определил дух и направление не только

африканской, но и всей западной церкви. Учение Августина существовало как универсальная парадигма христианского философствования, как авторитет, на который ориентировался каждый мыслитель христианского Запада.

Таким образом, учение Августина стало определяющим духовным фактором средневекового мышления и сыграло существенную роль в развитии этических христианско-теологических концепций, права, политики и церкви. Многие теоретические и практические идеи Августина не утратили своего значения и сегодня, взгляды о единстве истории, об исторической роли человека, о взаимоотношениях светской и церковной властей сохраняются в некоторых современных социально-политических и государственно-правовых доктринах, не утратив своей актуальности. Работы мыслителя вызывают интерес у современников, и изучаются в настоящее время, что свидетельствует о том, что Аврелий Августин является одним из великих мировых философов, внесших значимый вклад в развитие мировой философии как науки.

Список цитируемых источников

1. Мозжилин, С. В. Рефлексия понятий «дух» и «Бог»: от Платона к Августину // Наука и общество. – 2013. № 1 (10), С. 66-72.
2. Блаженный Августин. Об истинной религии. – Магнитогорск: МИК, 2013. – 1200 с.
3. Тронд Берг Эриксен. Августин. Беспокойное сердце (перевод с английского). – М.: Прогресс-Традиция, – 2013. – 384 с.

В. И. Кривуть

Учреждение образования «Барановичский государственный университет», Барановичи

ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ И ПРАВОСЛАВНАЯ МОЛОДЕЖЬ ЗАПАДНОЙ БЕЛАРУСИ В ПЛАНАХ МОЛОДЕЖНОЙ ПОЛИТИКИ МЕЖВОЕННОГО ПОЛЬСКОГО ГОСУДАРСТВА

Введение. Конфессиональный момент, взаимоотношения с церковью и молодыми верующими, очень часто являются важной составляющей частью официальной молодежной политики. Особенно, если данная политика осуществляется в многоконфессиональном государстве. Это в полной мере относится к мероприятиям, проводившимся в молодежной среде Западной Беларуси, которая в межвоенный период находилась в составе Польши или т.н. 2-й Речи Посполитой (2-й РП). К сожалению, вышеназванный аспект молодежной политики польских оккупационных властей до сих пор не нашел достаточного отражения в отечественной историографии. В данной статье делается попытка рассмотреть эту достаточно актуальную для белорусской исторической науки проблему, что позволит составить более объективную картину весьма сложных процессов, происходивших в западной регионе Беларуси в 1920 – 1930-х гг.

Основная часть. Необходимо отметить, что население межвоенного польского государства можно считать достаточно молодым – люди в возрасте 15 – 24 лет составляли значительную часть в его структуре. По сведениям тогдашних демографов, на протяжении 1921 – 1936 гг. процент молодежи по отношению ко всему населению страны колебался от 21,7% до 16,7% [1, с. 11].

Если же говорить непосредственно о Западной Беларуси, то, по данным официальной всеобщей переписи населения 1931 г., на территории Виленского, Новогрудского, Полесского воеводств и в 5 поветах Белостокского воеводства проживало 4 163 534 человека, из них 814 193 человека или 19,5% в возрасте от 15 до 24 лет [2 – 6]. Как и большинство всего населения региона, большая часть молодого поколения проживала в сельской местности. В городах тут жило только 14,34% местной молодежи, в то время как в среднем по стране – 28,4% [1, с. 18].

Большие дискуссии вызывает вопрос о национальном составе молодого поколения Западной Беларуси. Конечно, он приблизительно соответствовал национальному составу всего населения региона. Если верить данным упомянутой переписи населения 1931 г., то в Виленском, Новогрудском и Полесском воеводствах в качестве родного языка польский назвали 42,5% населения, а белорусский – 22,5% [7, с. 221]. В абсолютных числах это составило 1 483 211 поляков и 719 339 белорусов соответственно [8, с. 132].

Но к официальным польским данным следует относиться критически. Даже в секретном исследовании, которое было подготовлено специально для Института изучения национальных дел в 1939 г., отмечалось, что результаты переписи 1931 г. по вопросу родного языка «показывают относительные несоответствия для почти 50% районов». Например, в исследовании приводился случай в гмине Козловщина Слонимского повета. Там местная учительница, проводившая перепись, указала такой высокий процент «поляков-православных», что даже гминные власти начали протестовать, утверждая, что «ошибка является чрезмерно заметной» [8, с. 129]. Польские власти шли и на сознательный обман, когда в поляки записывались белорусы-католики. Также, используя низкое национальное самосознание части белорусов, более 700 000 человек, в основном на территории Полесского воеводства, были объявлены «тутэйшыми», которые считались своеобразной этнической группой польского населения.

Польская перепись населения 1931 г. активно оспаривается в современной отечественной историографии. называются разные числа относительно количества населения белорусского населения восточных воеводств 2-й РП. Наиболее вероятными можно признать сведения, которые были приведены в «Очерках истории Беларуси» в середине 1990-х гг.: на территории Виленского, Новогрудского и Полесского