

Отношение молодёжи к религии во многом будет зависеть от того, с какой стороны религии он столкнулся впервые (лично, в семейном споре и т. д.), какое эмоциональное впечатление она оказала на него, какое логическое представление сложилось в уме этого человека.

Изучение религиозности молодёжи необходимо в наши дни, ведь именно молодежь по своей социальной природе представляет отражение всех противоречий и возможностей социально-исторической и культурной динамики общества в рамках определенного масштаба социальной реальности (своей Родины, страны, определённого социокультурного сообщества). Именно молодёжь выбирает траекторию исторического движения общества.

#### Список использованных источников

1. Карасёва, С. Г. Значимость религии в белорусском обществе: оценка верующих / С. Г. Карасёва, Е. В. Шкурова, С. И. Шатравский // Мониторинг общественного мнения. Экономические и социальные перемены, 2018. — № 2. — С. 51.
2. Калуцкий, С. А. Отношение современной молодёжи к религии [Электронный ресурс] / Калуцкий С. А. — Режим доступа: <https://school-science.ru/2/8/30793>. — Дата доступа: 01.11.2023.
3. Климашевская, В. О. Религиозность современной молодёжи: самосознание и реалии / В. О. Климашевская // Молодёжь и религия в современном мире : сб. науч. работ участников межвузов. студен. науч.-практ. конф., Брест, 19 апр. 2016 г. / Брест. гос. ун-т им. А. С. Пушкина ; науч. ред. О. Н. Иванчина. — Брест : БрГУ им. А. С. Пушкина, 2017. — С. 62—63.
4. Красовский, К. С. Роль религии в жизни современной молодёжи / К. С. Красовский ; науч. рук. Е. А. Дубовик // НИРС-77 : материалы 78-й науч.-практ. конф. студентов, Минск, 24 апр. 2022 г. / Беларус. нац. техн. ун-т; сост.: Е. С. Голубцова, А. Н. Шавель, П. И. Мартинович. — Минск : БНТУ, 2022. — С. 277.
5. Лешкевич, А. К. Религиозность современной белорусской молодёжи / А. К. Лешкевич // Современная молодёжь и общество : сб. науч. ст. — Вып. 10. — Минск : РИВШ, 2022. — С. 34.
6. Религия в жизни современной белорусской молодёжи «поколения Z»: по данным опроса, проведённого по заказу БИСИ в сент. 2021 г. Центром соц.-гуманитар. исследований УО «Белорус. гос. экон. ун-т» / [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <https://bisr.gov.by/sites/default/files/2022-01/Религия%20в%20жизни%20поколения%20Z.pdf>. — Дата доступа: 01.11.2023.
7. Савостова, Е. Г. Религия и молодёжь в современной Беларуси / Е. Г. Савостова // Беларусь в современном мире : материалы IV Респ. науч. конф. студентов, магистрантов и аспирантов, Гомель, 12 мая 2011 г. / М-во образования Респ. Беларусь, Гомель. гос. техн. ун-т им. П. О. Сухого ; под общ. ред. В. В. Кириенко. — Гомель : ГГТУ им. П. О. Сухого, 2011. — С. 126—128.
8. Савченко, И. А. Религия в восприятии современной молодёжи: цифры и комментарии [Электронный ресурс] / И. А. Савченко, С. В. Устинкин // Современные исследования социальных проблем : электрон. науч. журн. — № 7 (63), 2016. — С. 234—235. — Режим доступа: <https://cyberleninka.ru/article/n/religiya-v-vozpriyatii-sovremennoy-molodezhi-tsfiry-i-kommentarii/viewer>. — Дата доступа: 01.11.2023
9. Чайниц, Т. Исследования в Республике Беларусь в области молодёжной политики / Т. Чайниц // Государства Центральной и Восточной Европы в исторической перспективе : сб. науч. ст. по матер. III Междунар. науч. конф., Пинск, 30 нояб.—1 дек. 2018 г. / под ред. Р. Б. Гагуа. — Пинск : ПолесГУ, 2018. — Вып. 3. — С. 383—384.

УДК 213

Д. Д. Соколина

Учреждение образования «Барановичский государственный университет»,  
Барановичи, Республика Беларусь

## СЁКО АСАХАРА И АУМ СИНРИКЁ: РОЛЬ И СТАТУС ЛИЧНОСТИ ОСНОВАТЕЛЯ В ПРОСТРАНСТВЕ ДЕСТРУКТИВНОЙ РЕЛИГИОЗНОСТИ

**Введение.** Учитывая социокультурный ареал восточнославянской цивилизации, несомненно, на неё огромное влияние оказало христианство, а если брать уже, то православие (хотя в нормативных документах законодатель отмечает отдельную роль в формировании

белорусской культуры и католицизма, лютеранства и даже иудаизма и ислама). С учётом вышеизложенного, трудно переоценить значение православия на современную жизнь и даже ментальность любого представителя восточнославянской народности, а также воспитательный потенциал православной педагогики. Однако время идет, и на религиозной карте появляются новые религиозные организации (есть большое количество терминов: новые религиозные движения, секты, неокульты, нетрадиционная религиозность и т. д.), не являющиеся традиционными для нашего культурного ареала.

С 90-х годов XX века, с распадом СССР и падением господства марксистской идеологии с её атеистическим уклоном, на постсоветском пространстве лавинообразно начали появляться многочисленные новые религиозные движения (НРД). Среди прочих стала известной и «АУМ Синрикё» («Учение истины АУМ») — синкретическое религиозное объединение, впитавшее в себя идеи буддизма, индуизма, а также христианства (книга Сёко Асахары «Провозглашая себя Христом», 1992), являясь одновременно и неоориенталистским, и неохристианским культом. При всём том, что некоторые религиоведы (профессор И. Я. Кантеров, Е. С. Элбакян, М. Ю. Смирнов и др.) говорят о некоторой идеологической нагруженности терминов «тоталитарная секта» и «деструктивная секта», история показала, что по отношению к «АУМ Синрикё» представляется допустимым применять как первый, так и второй термины. При том, что со времён М. Вебера и Э. Трельча сам термин «секта» (лат. «secare» — отделять, отсекал) не носит никаких негативных коннотаций и обозначает определённый тип религиозной организации, на ряду с «церковью», «конфессией» и т. д.

**Основная часть.** По определению религиоведов, тоталитарные секты — «особые авторитарные организации, лидеры которых, стремясь к власти над своими последователями и к их эксплуатации, скрывают свои намерения под религиозными, политико-религиозными, психотерапевтическими, оздоровительными, образовательными, научно-познавательными, культурологическими и иными масками» [3, с. 44]. Деструктивные секты могут характеризоваться такими чертами, как «деформация личности участников секты (в результате психологического давления, употребления наркотических или психотропных веществ); использование своих членов в преступной деятельности; агрессивные методы вовлечения в организацию; наличие жесткой антисоциальной системы требований и предписаний; оправдание необходимости применения насилия» [2, с. 147]. Имеют экстремистскую направленность по признаку внешней и внутренней деструктивности [1, с. 77—78].

Известно, что одной их характерных черт такого типа НРД является т.н. «гуруизм» — неоспоримый авторитет основателя / руководителя секты, статус которого может варьироваться от святого до бога, его жизнь является примером для подражания для каждого адепта. В этой связи исследовательски небезынтересно изучить личностные особенности основателя секты АУМ Синрикё Сёко Асахары (настоящее имя Тидзуо Мацумото), на сколько это возможно объяснить мотивы его поведения в целом и конкретных действий, что поможет более объемно понять и суть его вероучения, и причины прихода в секту адептов.

Чем же стала известна миру упомянутая организация? 20 марта 1995 года многолюдный Токио даже не догадывается о том, что в этот день на станциях метро Касумигасэки и Нагататё произойдет инцидент, который навсегда останется в памяти японцев — террористический акт с применением отравляющего вещества зарина, унесший жизни 13 людей, пострадавшие исчислялись тысячами. Фанатики, ослепленные речами харизматичного лидера, яро пропагандирующие свою религию, объединенные под главенством создателя, готовы пойти на что угодно ради благосклонности «гуру», даже на массовые убийства и прочие страшные преступления.

В сети Интернет есть материалы о небольших сектах в городах, интервью людей, сбегавших из сект, контролирующих целый город и всю его экономику (Клан Кингстонов), документальные фильмы о сектах-поселениях, в которых люди совершали суицид во имя «очищения» (например, Джонстаун). И всех их объединяет одно — авторитарный харизматичный лидер, который в погоне за властью и всеобщим восхищением, манипулировал отчаявшимися и слабыми духом людьми, заставляя их поверить в то, что он — истинное божество.

Так и лидер секты «Аум Синрикё» чьи участники совершили Зариновую атаку в Японии, по началу кажется очередным честолюбивым эгоистом, однако, как и многое в Японии, Мацумото, не поддается описанию типичных создателей сект и нашему пониманию: он преследует абсолютно другие цели и в их достижении проявляет себя иначе, нежели другие террористы.

Тидзуо Мацумото родился в 1955 г. в Яцусиро в бедной многодетной семье изготовителя татами. С ранних лет страдал глаукомой, будучи полностью слепым на левый глаз и частично на правый. Как видим, стартовые позиции Мацумото были не высоки, что могло негативно сказываться на характере мальчика. Тидзуо не получал должного принятия и одобрения в любом случае. Разочарование как первенец и неспособный воспитатель в будущем как старший брат. Вечно соревнующийся за внимание и одобрение родителей средний ребенок. Или младший, понимающий свое особое положение не как что-то дарованное богами (ведь младших все опекают и оберегают) а как проклятье, ведь и из-за порядка рождения в семье и из-за своей глаукомы он всегда выделялся как слабый и ущербный требующий особого ухода и внимания.

Окончив школу для детей с ослабленным зрением и, не сумев поступить в медицинскую школу, самостоятельно занимался изучением фармакологии, акупунктуры и традиционной китайской медицины.

Как мы видим, Тидзуо всерьез интересовался медициной и фармакологией. Наверняка люди, предвзято относящиеся к человеку, исходя из знаний о каком-то его плохом поступке, во всех действиях и словах этого человека начинают видеть скрытые замыслы и желания его насквозь почерпнутой души. Совсем забывая о том, что даже самые жестокие преступники (в случае, если они психически здоровы) способны на эмпатию и свершение добрых дел. Можно предположить, что Мацумото интересовался традиционной и альтернативной медициной, не преследуя никаких скрытых мотивов, а просто хотел помогать людям, спасать таких, как он. Он искал лекарство от любых недугов и потому то и обращался к самым разным наукам, которые были способны облегчить жизнь человечеству, не отрицая ни традиционную медицину, ни народную.

В качестве аргумента в пользу жестокости и склонности к насилию Тидзуо, многие упоминают его напряженное общение с одноклассниками в школе для слепых, акцентируя внимания на том, как он издевался над более слабыми физически учениками и эксплуатировал их. Однако, возможно, поспешно делать вывод о личности, только на том основании, что он вел себя так в детстве. Кажется, это мнение довольно предвзято и основывается лишь на уже имеющихся знаниях о его будущем. Не будем забывать, что подростковый возраст — самый сложный период в жизни каждого человека, сопровождающийся пониженной самооценкой, вспышками гнева, максимализмом и девиантным поведением. Потому и школьные годы Тидзуо нельзя считать достаточным аргументом в пользу его тотальной жестокости, как черты характера.

Асахара открывает собственную аптеку в городе Тиба, где продает китайские лекарства, но был арестован за продажу поддельных медикаментов и отсутствие лицензии на занятие частной медицинской практикой (заплатил штраф в размере 200 000 иен) после чего его бизнес обанкротился.

Некоторые исследователи рассматривают этот этап жизни Мацумото как демонстрацию его жажды богатства, что логично, учитывая, каким был материальный достаток его семьи. Однако, это совсем не исключает того, что он сам был уверен в целебных свойствах своих препаратов и мог не догадываться о нанесенном ими вреде, веря, что так может помочь людям и делал то, что считал правильным.

В это время начинаются религиозные поиски Асахары, он посвящал своё свободное время изучению различных религиозных учений, начав с китайской астрологии и даосизма, позднее интересуется эзотерической йогой и христианством.

Поиски себя были сопряжены и с сопутствующими материальными проблемами, нужно было кормить семью, у него была жена, которая, на сколько известно, не жаловалась

на физическое или психологическое насилие со стороны её мужа. Обратиться к религии как к способу заработка весьма специфичная идея. Это можно объяснить отсутствием нужного образования и болезни Тидзуо, что, конечно же, осложняло ему процесс поиска традиционной для Японии тех лет работы. К тому же, время для расцвета самых разных религиозных ответвлений в Японии самое удачное [4]. Однако, не стоит забывать, что к религии чаще всего обращаются люди, нуждающиеся в помощи, не принятые социумом, те, на кого обрушились горечи и неудачи, область, где реализуется компенсаторная функция религии. Мацумото, остро чувствующий себя ненужным, не понимающий, за что мир наказывает его, также пришел к религии.

Он ищет себя в необуддийской секте Агон-Сю (эклектическое сплетение положений буддизма и индуизма) [4], из которой многое было позаимствовано Асахарой для разработки доктрины АУМ Синрикё.

В 1984 году, пережив судебный процесс и период духовного кризиса, Мацумото сменил свои настоящие имя и фамилию на Сёко Асахара и создал религиозную группу «Аум синсен-но-кай», которая затем стала известна как АУМ Синрикё, и получил госрегистрацию в качестве религиозной организации (1989). Начался приток адептов, Асахара стал именовать себя «агнцем Божиим», «токийским Христом», «Святейшим Папой», «Спасителем страны» и т. д. Асахара заявлял, что пришёл взять на себя грехи всего человечества, что обладает могуществом наделять своих последователей духовной силой, освобождать от грехов и плохих поступков. Постепенно наращивая темп и пуская корни своего вероучения в различные страны планеты, Сёко даже предпринимает попытку создать партию для участия в парламентских выборах.

Сложно сказать, лежало ли в основе его мотивации желание получить статус, богатства и беззаботной жизни. Вполне возможно, целью была попытка очищения мира от всего, что он считал злом, желание спасти мир и Японию от предательства, жестокости и насилия, чему мог способствовать политический статус. Однако предвыборная кампания Асахары была настолько неудачной, что даже его ученик смог набрать больше голосов. Проиграв, Сёко несколько изменил свою тактику, он сосредотачивается на проповеди: человечество, погрязшее в грехах, ждёт неминуемая гибель в ужасных муках апокалипсиса. Он запугивал всех, твердил о ядерной войне, которая сотрет с лица земли все человечество. Возможно, Мацумото, к тому времени уже привыкший быть учителем, не смог смириться со своим проигрышем бросил все силы заставить всех думать, что он мессия. Можно предположить, что такое поведение обусловлено страхом Сёко за свой родной город, страну, планету, видя, как люди всё больше становятся эгоистичными, как размываются границы добра и зла, как ложь и манипуляции находят оправдание и т. п.

К сожалению, Сёко Асахара не увидел больше никакого другого выхода, кроме как насилия. Он решил получить власть силой и обратить внимание на глобальные проблемы, о которых он всегда говорил, используя массовую панику. Ученые его секты разрабатывают яды, газы, работают с вирусами страшных болезней, Сёко ищет наиболее оптимальные варианты их распространения в Токио. В планах было даже разнести по городу споры Сибирской язвы на вертолете организации. Асахара отравил нескольких людей, к счастью, концентрации токсичных веществ не хватало для смерти. Сёко выбирал себе в жертвы вполне не обычных людей, а тех, кто, по его мнению, виновен в таком положении дел в Японии — политиков влиятельных людей, что, конечно, никак не оправдывало его. Всё это показывает, что Сёко Асахара видел себя не полоумным маньяком, желающим уничтожить весь мир, а «спасителем», помогающим своему народу искоренить зло в лице властителей Японии, которые демонстрируют аморальное поведение жителям своей страны.

Со временем, активная деятельность организации Сёко стала интересовать полицию, из-за чего к Сёко планировался визит с тщательной проверкой, узнав о которой, Асахара потребовал у ученых несколько литров Зарина для того самого теракта в метро. Этот поступок уже похож скорее на обычное стремление человека закончить начатое. К счастью план провалился, вместо ожидаемых сотен тысяч людей погибло 13, а вместо мессии Сёко Асахара справедливо получил звание террориста и сумасшедшего.

Сёко и его помощников приговорили к смертной казни, которую привели в исполнение в 2018 г. И единственное, чем запомнилось миру имя этого человека — преступление, повлекшее смерть людей. Он так хотел спасти мир, что решил погубить его.

Несомненно, любому здравомыслящему человеку тяжело видеть, как люди лгут, воруют, насилуют, убивают и кажется, будто проще «стереть и нарисовать сначала», как собственно и думал Сёко, однако это не так. Важно понимать, что в погоне за «светом», люди чаще всего становятся более уязвимы для «тьмы», что и демонстрирует биография основателя АУМ Синрикё. Не следует забывать, что объективный анализ действительности, всепрощение и всеобъемлющая любовь — вот единственный выход спасти мир, но обо всём этом говорят традиционные религии уже тысячи лет. Асахара не смог сохранить рациональность, поддавшись эмоциональности, он ушёл в радикализм, который в итоге привел его к экстремизму и прямому терроризму. Он так сильно хотел спасти мир, что уничтожил свой внутренний мир, и мир своих адептов. Возможно у Сёко и было искреннее и сильнейшее желание сделать всё идеальным путём внешних изменений, но путь насилия не привел к результатам.

Возможно, если бы в окружении Сёко Асахары был кто-то более рассудительный, обладающий достаточным авторитетом (что сложно себе представить в такого рода организации, кокой была АУМ Синрикё), он бы смог вовремя погасить тот радикальный фундаментализм Асахары и всё могло бы быть иначе. Но случилось так, как случилось.

**Заключение.** Учитывая вышеизложенное, отметим, что, хотя термин «деструктивная секта» дискусионен, однако конкретный кейс с АУМ Синрикё показывает его релевантность.

Функционирование деструктивных / тоталитарных сект во многом зависит от личностных особенностей их лидера, что обуславливает целесообразность задействования исследователями просопографического метода.

На примере жизненной траектории Сёко Асахары видно, как низкий уровень критичности адептов секты может служить основанием утраты адекватности лидера секты, что приводит к радикализации мотивов поведения и лидера, и последователей. Изучение биографии и личности лидеров тоталитарных сект помогает выявить возможные факторы появления таких сект и их основателей, и применить эти знания на практике социологам, психологам и педагогам с целью профилактики становления деструктивных сект.

Можно сделать вывод, что белорусское законодательство не запрещает свободу совести, исповедание любых форм религиозности и свободную деятельность религиозных организаций, но при этом, есть определённые ограничения, отмеченные Конституцией и Законом Республики Беларусь «О свободе совести и религиозных организациях». Учитывая опыт с АУМ Синрикё, экспертам (религиоведам, психологам, педагогам, социологам и т. д.) нужно осуществлять скрупулёзный анализ доктринальных оснований, культовой практики и психологических особенностей лидеров и адептов новых религиозных движений, чтобы как можно заранее предотвратить возможную деструктивную деятельность, при этом, не нарушая базовых прав человека на свободу совести и выбор мировоззренческой позиции.

#### Список использованных источников

1. *Абдулганеев, Р. Р.* Деструктивные культы и тоталитарные секты как источник распространения религиозного экстремизма / Р. Р. Абдулганеев // Юрид. наука. — 2012. — № 1. — 76—79.
2. *Быстров, А. А.* К вопросу о содержании понятия признаков деструктивных сект / А. А. Быстров // Парадигма. — 2019. — № 1. — С. 145—149.
3. *Дворкин, А. Л.* Сектоведение. Тоталитарные секты. Опыт систематического исследования / А. Л. Дворкин. — Изд-е 3-е, перераб. и доп. — Н. Новгород : Христиан. библиотека, 2006. — 815 с.
4. *Сиваков, Е. М.* Тоталитарная секта «Аум Синрикё» и религиозная безопасность Японии / Е. М. Сиваков // Ежегодник Японии. — 2007. — Т. 36. — С. 188—205.
5. *Швечиков, А. Н.* Деструктивные тоталитарные секты в современной России / А. Н. Швечиков, А. А. Мороз. — СПб. : Издат.-полиграф. центр С.-Петерб. ун-та технологии и дизайна, 2005. — 272 с.
6. Энциклопедия религий / под ред.: А. П. Забияко, А. Н. Красникова, Е. С. Элбакян. — М. : Академ. Проект ; Гаудеамус, 2008. — 1520 с.